

مراتب الوجود

وحقيقة كل موجود

للعارف بالله تعالى الإمام سيدي
عبد الكريم بن ابراهيم الجيلي
قدس الله سره ونور ضريحه

يطلب

مكتبة البند

بسيدينا الحسين بمصر : ت ٧٤٥١٨

Sp
2
J6

مراتبُ البرِّ

وحقيقة كل موجود

للعارف بالله تعالى الإمام سيدي
عبد الكريم بن إبراهيم الجبلي
قدس الله سره ونور صدره

حقوق الطبع محفوظة -

يطلب من

مكتبة الجبلي

ببيروت الحبيب - مصر ت ٧٤٥١٨

دار الطباعة المحمدية - درب الأتراك - الأنهر بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله الذى يسر لنا هذا البيان تحت علم القرآن ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد مصدر الخير والنور والرحمة المبعوث بالحق لكافة الخلق وعلى آله وصحبه وسلم (أما بعد) فيقول العبد الاحقر ، أحوج ما يكون مذنب لعقوبه وأفقر . بدوى بن طه علام ، كان الله له ولوالديه والمسلمين عوناً مدى الأيام والأعوام ، لما كانت خدمة الحقائق فرضاً على كل ذى شعور صالح نحو دينه وأمته . وكانت مؤلفات الامام العارف بالله سيدى عبد الكريم بن ابراهيم الجليلى الصوفى ، هى خير ما يلتفح به ، حيث جمعت فأوعت من آيات العلم ، والبيانات المحكمات ما يجعلها مضيئة بمشارك الأخبار النبوية ، والعلوم الروحية : آثرت أن أنقلها من مرقدتها إلى حيث النور والظهور ، فتنهض لحفظها هم المحبين للجناب الأرفع ، ويسمى لاقتنائها بجزالة الفكر أرباب الحال النير الألمع وشاء الحق تبارك وتعالى أن تبرز إلى الوجود جوهرة ثمينة نادرة من مؤلفات الامام الجليلى هو كتاب (نسيم السحر) بما يسره الله سبحانه وتعالى لنا

بتوفيقه وكرمه الذى لم يقف بنا عند هذا الحد ، وإنما زاد ذلك
نعمة بإظهاره على يدينا تحفة أخرى من كنوز هذا العارف . وهو
الكتاب الموسوم بـ (مراتب الوجود وحقيقة كل موجود) لى
يستفاد منه الشعور بإحساس إستغراق أهل الاذواق فى استجلاء
مشاهد الوجود الكلية التى هى مظاهر الحق النسيبة . المتجلية بالمشاهد
الامكانية فى عرصة الوجود الشهودى ، فتتباد الأفتدة لبواعث
الافتضاآت الإلهية ، وتقع المساررة الربانية ، بمعنى استشفاف أسرار
التكوين من خلال الكونيات فإذا استجلى الإنسان معنى من معانى
الوجود وأستوضحه بمعونة من التوفيق الالهى سعى هذا الحال مسارة ،
وهذه قد ينالها أرباب الاشتغال بالفكر والعلم النظرى ، لكنها
لا تساوى مساررة المحاضرة التى أختص الحق بها قوما اصطفاهم ،
وجعلهم من أهل الحضور معه ، فشغلهم به عما سواه ، وأدناهم من
حظائر علاه ، فكانوا له أمناء على أسرار ، وكان لهم معاوناً على
على الارشاد والدعوة إليه بما ألهمهم من قوانين التربية الروحية
النافعة ، وقواعد الرشد الصحيحة . وقد كان الإمام الجبلى علماً من
هؤلاء الرجال ، وواحد من أئمة الفسك الذين ظهروا فى بلاد
المسلمين ، فكانوا هداة لأجيالهم وللانسانية من بعدهم ، ولم يكن
ليصل إلى هذه المرتبة من التغلغل فى أعماق الاشياء ، والكشف عن
ماهيتها ، وينفذ ببصيرته إلى حقائق الحياة ، والخلقة ونظامها من
علائق الجماد والنبات والحيوان ووحدة الأنواع ، وتنوع الأفراد ،

وبداعة الأجسام، وتناسب أجزائها، وتصوير الحكمة العجيبة في مجموع الوجود، إلا بالعبادة لله الحق، وبالتقوى في أكبر درجاتها، مما يجعله يحيا حياة تنسم بالهدوء والسعادة والاستقرار، وتمكنه من السيطرة على نفسه إلى حد أن تمتص روحه مادية جسده، ثم يتدرج بعد إنتفاء الاحساس بعواطفه، ثم بإرادته على الحركة، إلى أن يذوب نهائيا كفرد من البشر، ويندج بحبة وعبودية بالطاعة التامة لله. وهذه الرياضة، تعد بحق من أصعب الرياضات الروحية، حتى أن الزمن لا يوجد إلا بفرد واحد يتمكن من الوصول إلى مرتبة الكمال في هذه الرياضة الروحية الشاقة التي يستطيع بعدها إذا نجح في اجتياز عقبتها، أن يرجع إلى الحياة، ويقوم بما تتطلبه كإنسان مزودا بلذائذ من الروحانيات لا يعلم قدرها إلا الله، وهذا المقام، هو ما يعبر عنه (القوم) بمرتبة الصحو بعد السكر، أو الجمع بعد الفرق؛ أى أن يكون العبد كأحسن ما يكون العبداء تمارا بالأوامر الإلهية، وإبتعادا عن النواهي، صالحا للدنيا والآخرة. وقد كان الأمام الجليل رحمه الله، ذلك الرجل، يتلقى المدد الروحي من الفيض الإلهي، حتى أصبح كائنا روحانيا تخضع له عناصر الطبيعة. ويسيطر بروحه على المادة في شتى صورها، وذلك نوع مما يكرم الله به عباده، حتى لتظل الكرامة من الله لوليه، باقية بعد موته، وهي خلود الذكر، والإثابة على كتب العلم النافعة، مصداقا لقول الرسول (ينقطع عمل ابن آدم، إلا من ثلاث؛ حسنة جارية؛ وكتاب علم ينتفع به وولد صالح

يدعو له) : فهذا سيدى القارىء كتاب علم (بمراتب الوجود وحقيقة كل موجود) وهو واحد من الكتب العالية النادرة التى أبدعها قلم هذا الإمام الصوفى والتى منها كتاب (المناظر الالهية) و (قاب قوسين) جزى الله الإمام الجليل عن المسلمين ومحبي المعرفة خير الجزاء

بدوى طه علام

المدرس

بالمدارس الأميرية

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حسبي الله وكفى

الحمد لله الذي أعطى مراتب الوجود حقها على التمام والكمال فظهر فيها بما عليه لها من الحسن والجمال والثبوت والزوال والميل والاعتدال فليس في الإمكان أكمل من هذا الوجود النازل من الكمال كل مثال . أحمدته به على ماله من شيم المجد والجلال حمد من تحقق ما لذاته من صنوف الوجوب والإمكان والمحال .

وأشهد أن لا إله إلا الله الكبير المتعال الظاهر بكل موجود بكماله من غير حلول ولا اتصال ولا انفصال ظهور بلا كيف يصوره عقل ويحيط به الخيال ، وأشهد أن سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم مظهره الأعظم ومجلاه المحيط الأقدم ورسوله الختم الأكرم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه طراز الوجود المعلم وشرف وعظم ومجد وكرم .

﴿أما بعد﴾ فإن أولى ما اعتنى به العقلاء وأعز ما صرف العمر في طلبه الفضلاء هو العلم بالله وإنه لكثرة اتساعه وعظم شياؤه لا يكاد المرء يبلغ من تداركه مقصوداً ولو كان بجميع الامدادات مدوداً

وإن القوم المشار إليهم بهذا العلم رضوان الله عليهم إنما أخذوا منه طرفاً كل على قدر قابليته وقبول الفيض المقدس والأقدس من حضرة التجلي والتحقق بحقيقة الانصاف والتجلي مع التأييد الإلهي بروح القدس لدى الإلقاء والتلقي حتى أنهم مع دوام النفحات وتواتر الخيرات لم يزالوا يطلبون العلم من بعضهم بعضاً ويسبحون في الأرض للوقوع على رجل منهم ليفيدهم فيه مسألة طويلاً وعرضاً ، ولهذا قال الجنيد رضى الله عنه لو علمت أن تحت أديم السماء علماً أشرف من علمنا هذا لرحلت إليه ، تنبيهاً على شرف هذا العلم وأنه مما يلغى للمريد أن يرحل إليه بل يجب عليه :

وقال الشيخ أحمد الرفاعي رضى الله عنه لتلاميذه تعلّموا هذا العلم فإن جذبات الحق في زماننا قلت ، يريد بالجذبات المجذوبين ، يعنى أن المجذوبين قلوا في الزمان وسبب قلتهم عدم تعرض أهل الزمان لنفحات الرحمن .

وإن شئت قلت عدم التجلي لقبول فيض التجلي .

وقد يكون قصد الشيخ بقلة الجذبات قلة ظهورها على أهل الزمان لا لكونها قليلة في نفس الأمر ، لأن الله تعالى لم يزل متجلياً بجميع تجلياته مفيضاً على خلقه بمقتضيات أسمائه وصفاته ، ولقد بلغنى عن شيخى الشيخ إسماعيل الجبرتى رضى الله عنه أنه قال يوماً لبعض أخوانى من تلاميذه عليك بكتب الشيخ محي الدين بن العربى . فقال له التلميذ يا سيدى إن رأيت أصبر حتى يفتح الله على به من حيث الفيض

فقال له الشيخ إن الذى تريد أن تصبر له هو عين ما ذكره الشيخ لك فى هذه الكتب ، هذا كلامهم رضى الله عنهم للتلامذة والإخوان إنما هو لتقريب المسافة البعيدة اليهم وتسهيل الطريق الصعب عليهم ، لأن المرید قد ينال بمسألة من مسائل علمنا هذا ما لا يناله بمجاهدة خمسين سنة ، وذلك لأن السالك إنما ينال ثمرة سلوكه وعلمه والعلوم التى وصفها الكمل من أهل الله تعالى هى ثمرة سلوكهم وأعمالهم الخالصة ، فكم بين ثمرة عمل معول إلى ثمرة عمل مخلص ، بل علومهم من وراء ثمرات الأعمال لأنها بالفيض الإلهى الوارد عليهم على قدر وسع قوا بلهم ، فكم بين قابلية الكامل من أهل الله وبين قابلية المرید الطالب ، فإذا فهم المرید الطالب ما قصده من وضع المسألة فى الكتاب وعلمه ، استوى هو ومصنفه فى معرفة تلك المسألة فنال بها ما نال المصنف ، وصارت له ملكا مثل ما كانت للمصنف . وهكذا كل مسألة من مسائل العلوم الموضوعة فى الكتب فإن الآخذ لها من المعدن الذى أخذ منه مصنفها .

وما ورد عن بعض أهل الله من منع بعض التلامذة عن مطالعة كتب الحقيقة لأن قاصر الفهم لا يتناول كلامهم على خلاف ما أرادوه فيستعمله فيهلك ، أو يضيع العمر فى تصفح الكتب بلا فائدة ، فنهى الشيخ لمثل هذا عن مطالعة هذه الكتب واجب ليشغل بغيرها بما فيه نفعه .

وأما من كان ذا عقل ذكى وفهم على ، وإيمان قوى ، يأخذ من كتبنا كل ما يأخذه وينال منها كل مقصده ، ولقد رأيت فى زماننا هذا

طائفة كثيرة من كل جنس من أجناس العرب والفرس والمسلم والترك ، وغير ذلك من الأجناس كلهم بلغوا بمطالعة كتب الحقيقة مبالغ الرجال ، وفالوا منها مقاصد الآمال فنأضاف بعد ذلك إلى علمه وفضله سلوك واجتهاد صار من الكمل ، ومن وقف بعد علمه كان من العارفين .

وسبب ذلك أن المسائل الموضوعية في كتب أهل الحقيقة إنما تفيدك بالوضع علم التوحيد نصرياً ، وبالعبارة والإشارة عين التوحيد كناية وتلويحاً ، وبضرب الأمثال حق التوحيد رمزا وتسليحاً ، فقد يكون بعض الكتب مسبوكاً على هذه الهيئات كلها ، فيدخل بك إلى علم اليقين . فإن علمت بمقتضاء ، ولازمت مطالعة ذلك الكتاب على حكم ذلك العلم فإنه يلتقل بك إلى عين اليقين ، ثم يريك إلى حق اليقين إن أعطيت نفسك لذلك العين على حكم مذكره المؤلف ، وإلا فهو مهلك وانتهاك فإذا بلغت إلى حق اليقين انقطعت فائدة الكتب عنك ، وهذا منتهى ما تبلغ بك الكتب إليه إن كنت شهماً ، وحويت تمييزاً وفهماً .

وأما حقيقة اليقين فلا تستفاد من الكتب بنوع من الأعمال البتة ، لأنه في الأصل لا يدخل تحت الإفادة الكونية بحال فهو أمر وهي فوق المدارك العلية والعينية والذوقية يمنحه الله من يشاء من أهله ، ولعلك تقول إن كان لا بد من الاقتران بعد فائدة الكتب في آخر الأمر ، فإذا أتركها في أول الأمر وارجع إلى ما ترجع إليه .

فأقول لك : إن المراتب المشار إليها بعلم اليقين ، وعين اليقين ،

وحق اليقين ، التي ذكرنا عنها أنها منتهى فائدة الكتب لا يكاد أن يصل إليها ، بل ولا إلى أقلها باجتهاد العمر كله ، فإنني قد رأيت صبيانا من أهل الطريق من إخواني بلغوا بمطالعة هذه الكتب في الأيام القليلة ما لم يبلغه رجال باجتهاد أربعين وخمسين سنة على أنهم قد كانوا سبباً لدخول أولئك الصبيان إلى الطريق ، ولكنهم لما وقفوا مع سلوكهم وسار أولئك الصبيان في مطالعة كتب الحقيقة وفهمها ، وتأخروا عن مداوم صار الصبيان شيوعاً في الحقيقة والشيوخ لهم صبياناً حتى أنشد مشهد فقال :

وقد تبليت آباتي على نفة ولا محالة أنى وجه كل أب

وهذا البيت لرجل من تلامذة شيخ لم فعل له شيئاً من أعمال الطريق سوى مطالعة كتب الحقيقة حتى بلغ من هذا العلم ما سبق به كثير من السابقين واسمه أبو بكر بن محمد الحكاك له نظم كثير في علم الحقيقة فن وقف على ديوان شعره وعرف مقداره حظي بظائل .

وإنما أوردت لك هذه الحكايات كلها في دياجاة هذا الكتاب حتى أفهمك قدر هذا العلم وعلو شأنه لترغب في تحصيل هذا الفن الشريف بمطالعة هذه الكتب ونارستها وهذا كرتها مع أهلها حيث كانوا فإن الرجل منهم قد يفيدك بكلمة ما لا يفيدك الكتب كلها في العمر كله ، لأنك تأخذ من الكتاب بفهمك ، والرجل العالم بالله إذا أرادك لفهم مسألة على ما هي عليه أعطاك فهمه فيها ، وكمن بين فهمك وفهمه ، ولقد كانت مطالعة كتب الحقيقة عند المحققين أفضل من أعمال السالكين ،

ومجالسة أهل الله مع التأدب معهم أفضل من مطالعة الكتب كلها ،
فعليك ثم عليك بملزمة المطالعة في كتب الحقائق والعمل بمقتضى
علومها فإنك تحصل بذلك إلى مقصودك وتقع به على معرفتك بمعبودك
إن شاء الله تعالى .

واعلم أن معرفة الله تعالى منوطة بمعرفة هذا الوجود فمن لا يعرف
الوجود لم يعرف الموجد سبحانه وتعالى وعلى قدر معرفته لهذا الوجود
يعرف موجدده .

ثم اعلم أن لهذا الوجود أموراً حقيقية وأموراً خلقية فتنها أمور
كلية ، وأمور جزئية سندكرها ، ومنها أمور صورية وأمور معنوية
وتنفرع تلك الأقسام والأنواع حتى تكاد أن تخرج عن الإدراك
والإحصاء مطلقاً ، ولكن جميعه محصور تحت أربعين مرتبة من مراتب
الوجود وهي أمهات المراتب كلها فإن مراتب الوجود كثيرة لا تحصى
لكن هذه الأربعين مرتبة التي نذكرها تشمل الجميع وتحيطها . وبين
كل مرتبة من هذه المراتب المذكورة وبين الأخرى مراتب كثيرة
لكنها تدخل تحت أحكامها ، ولأجل ذلك اقتصرنا على ذكر الأربعين
لأنها أصولها أنا أذكرها لك في هذا الكتاب مرتبة في محلها إن
شاء الله تعالى لتعرف الوجود بمعرفة هذه المراتب والله تعالى الموفق
للصواب وهو الهادي وعليه التكلان ، وله الأمل ومنه التلقى وإليه
الترقى وبه أكتفى وهو حسي .

المرتبة الأولى : من مراتب الوجود هي الذات الإلهية المعبر عنها

ببعض وجوها بالغيب المطلق وبغيب الغيب لصرافة الذات المقدسة عن سائر السبب والتجليات ولهذا عبر عنها القوم بالذات الإلهية الساذج إذ كلت العبارات دونها وانقطعت الإشارات قبل الوصول إلى سرادق حرمةها ، ومن هنا سميت بمنقطع الإشارات بمجهول الغيب .

وكذلك سماها بعض العارفين بالعدم المقدم على الوجود يريد بذلك عدم حقوق النسبة الوجودية بمطلق الصرافة الذاتية التي علت على النسبة وغيرها ، لا يريد بأنها عدمه ، أي معدومة فوجدت ، بعد ذلك خاشا وكلا بل لكونها حقيقة الوجود البعث التي هي ظلمة الأنوار فيها أي مجهولة من كل الجهات لا سبيل إلى معرفتها بوجه من الوجوه .

ولهذا سماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلماء ، لما قال له السائل أين كان الله ، وفي رواية أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء يعني ما فوقه نسبة ولا صفة كما أشرنا لك فيما تقدم .

ولهذا قالت الطائفة أنه المسكوت عنه ومن ثم لا يدخله بعض المحققين في مراتب الوجود فيقول أنه أمر من وراء الوجود ، ولهذا يجعل بعض المحققين مرتبة العماء من مراتب الربوبية نظرا إلى سؤال السائل حيث قال أين كان ربنا ؟ فيجعل العماء بعض مرتبة الربوبية ، ويجعل الأولى مرتبة الربوبية ، ونحن لا نريد بهذا التجلي ذلك العماء

بل ما أشرنا إليه مع قبول قوله ومن فهم قوله وقولنا قال بالتوافق في الوجود البحث .

المرتبة الثانية : من مراتب الوجود هي أول التنزلات الذاتية المعبر عنها بالتجلى الاول وبالأحادية وبالوجود المطلق وقد ألفنا لمعرفة الوجود المطلق كتاباً سميناه الوجود المطلق المعرف بالوجود الحق فن أراد ذلك فليطالع هناك ، وهذا التجلى الاحدى هو أيضاً حقيقة حرافة الذات لكنه أنزل من المرتبة الاولى لأن الوجود متمين فيه للذات والتجلى الاحدى العماء الاول يعلو عن مرتبة نسبة الوجود اليها وقد بينا سبب ذلك ووجهه في كتابنا المسمى بالكالات الإلهية في الصفات المحمدية ، فن أنكر معرفة ذلك فيطالع هنا ولنقتصر هنا على ذكر نفس المرتبة إذ ليس الغرض من إنشاء هذا الكتاب إلا جمع مراتب الوجود .

واعلم أن هذا التجلى الاحدى هو رابطة بين البطون والظهور ، يعنى يصلح أن يكون أمراً ثالثاً بين البطون والظهور كما نرى في الخط الموهوم بين الظل والشمس ولهذا يسميه المحققون بالبرزخية الكبرى فالاحادية برزخ بين البطون والظهور وذلك هو عبارة عن حقيقة الحقيقة المحمدية التي هي تلك الولاية المعبر عنها بمقام قوسين أو أدنى وبالعالم المطلق وبالشأن الصرف وبالعشق المجرد عن نسبة العاشق والمعشوق . وكذلك قولهم فيه العلم المطلق يريدون به من غير نسبة إلى العالم والمعلوم وقولهم فيه الوجود المطلق يريدون به من غير نسبة

قدم ولا إلى حدوث فافهم فذلك عبارة عن أحدية الجمع بإسقاط جميع الاعتبارات والنسب والإضافات وبطون سائر الاسماء والصفات وقد يسميه بعضهم بمرتبة الهوية لأنها غيب الاسماء والصفات في الشأن الثاني المخصوص بالذات .

المرتبة الثالثة : من مراتب الوجود هو التنزل الثاني المعبر عنها بالواحدية ومنها تلشأ الكثرة بداية وفيها تنعدم الكثرة وتتلشى نهاية لأنها ذات قابلة للبطون والظهور فيصدق عليها كل واحد من هذين الشيتين وفيها تظهر الاسماء والصفات وجميع المظاهر الإلهية بالشأن الذاتي لابتشؤها فيكون فيها كل واحد عین الثاني كما يبناه في غير موضع من مؤلفاتنا ولهذا يسمى المحققون هذه المرتبة بالعين الثابتة وبمنشئ السوى وبحضرة الجميع والوجود وبحضرة الاسماء والصفات .

المرتبة الرابعة : من مراتب الوجود هي الألوهية وهي عبارة عن الظهور الصرف وذلك هو إعطاء الحقائق حقها من الوجود ، ومن هذه الحضرة تتعين الكثرة فليس كل من المظاهر فيها عين الثاني كما هو الواحدية ؛ بل كل شيء فيها متميز عن الآخر تميزا کلیا ومن هنا سميت بلبشأة الكثرة الوجودية وحضرة التعينات الإلهية وحضرة جمع الجمع وبجلى الاسماء والصفات والحضرة الأكلمية ومرتبة المراتب سميت بهذا الاسم لأن المراتب كلها تتعين وتظهر فيها بحكم التميز وهي المعطية لكل من الاسماء والصفات والشؤون والإعتبارات والإضافات حقها على التمام والكمال .

المرتبة الخامسة : من مراتب الوجود هي الرحمانية المعبّر عنها بالوجود السارى الذى أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفس الرحمان وهذه هي الحضرة الرحمانية التى فيها يتم الكثرة الكونية والألهية ، ورحمتها التى وسعت كل شئ فوسعت الكثرة الألهية التى هي الأسماء والصفات وإظهار آثارها ووسعت الكثرة الكونية التى هي المركبات بترجيح وجودها على العدم حتى أوجدت فعمت الجميع بالرحمة ولهذا قال تعالى (ورحمى وسعت كل شئ) ؛

المرتبة السادسة : من مراتب الوجود هي الربوبية وفيها يتعين وجود العبودية ويظهر موقع الجلال والجمال لتأثير الهيبة والآنس وهي الحضرة الكمالية والمنعمة العظموتية وهي الجبى الأقدس المحيطة بالنظر القدسى والمشهد المقدس وإليها ترجع أسماء التنزيه وبها تنخصص التقديس وهي المعبّر عنها بحضرة القدس ومن هذه الحضرة أرسلت الرسل وشرعت الشرائع وأنزلت الكتب وتعمّنت المجازات إما بالنعيم للطيب وإما بالعذاب للعاصى وهي محمّد الرسل والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من حيث النبوة والرسالة لآمن حيث حقايقهم ولهذا قال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لربه عز وجل رب أرنى كيف تحيي الموتى وقال موسى صلى الله عليه وسلم لقد رأى من آيات إلهيك قال تعالى عن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقد رأى من آيات ربه الكبرى فراجع النبوة والرسالة إلى الربوبية ولها تعالى المطلق . ولهذا قال تعالى لموسى عليه السلام لن ترانى لأنه خاطبه فى تجلٍ

الربوبية فلو خاطبه في تجلى الرحمانية أو تجلى الالهوية أو الوجدانية لما كان يقع المنع أبداً لأن الرحمانية لها الوجود السارى وهى عين كل أمرىء والالهوية لها الجمع فى شىء وعين كل الأشياء والواحدية كذلك لكن لما خاطبه في تجلى الربوبية بقوله رب إرنى أنظر إليك قيل له لن ترانى إلا أن الربوبية من شأنها التقديس والتعالى والتنزيه عن حقوق هذه الأشياء بها فطلب العبد من ربه رؤيته سوء أدب منه بالنظر إلى محل العبودية والربوبية لا بالنظر إلى موسى عليه الصلاة والسلام فانه أكل الأدباء لكنها حضرت اقتضت أمور هذه الشؤون وجرى بها القدر على حسب الإرادة الإلهية فافهم .

ولهذا لما تجلى سبحانه وتعالى على الجبل بصفة الربوبية تذكرك الجبل وخر موسى صعقاً أى قانياً فلو تجلى عليه بصفة الرحمانية لا أبقاء به ولم يتأثر الجبل فافهم والله تعالى أعلم .

المرتبة السابعة من مراتب الوجود هى المالكية وهى حضرة نفوذ الأمر والنهى لأن الملك حاكم على ملكه لا يستطيع من فى مملكته أن يرد أمره أو نهيه ومن هذا التجلى قوله تعالى للشىء كن فيكون لأن المملوك طوع ماله والفرق بين أمره الوارد من حضرة الربوبية فيه نوع من التربية ولهذا جاء على أيدى الواسطة التى هى عبارة عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فأمكن العبد فيه المخالفة والطاعة بخلاف الأمر الوارد من الحضرة المالكية فانه لا يمكن

فيه المخالفة البتة فلا تقول لشيء كن كذا إلا كان على ذلك الوصف ولهذا كان الأمر بغير واسطة لأن أمره نافذ على كل أمور ومن هذه الحضرة تأخذ الأسماء والصفات المؤثرة في الأكوان آثارها فهي السببة على الأسماء والصفات فأول ما أخذت منها الصفات النفسية حقها .

المرتبة الثامنة من مراتب الوجود هي الأسماء والصفات النفسية وهي على الحقيقة أربعة لا يتعين لمخلوق كمال الذات إلا بها وهي الحياة لأن كل ذات لأحياة لها ناقصة عن جد الكمال الذاتي . ولهذا هنا ذهب بعض العارفين إلى أن الاسم الأعظم هو اسمه الحي ثم العلم لأن كل حي لا علم له فإن حياته عرضية غير حقيقة فالعلم من شرط الحي الذاتي لأن كمال الحيوة به ولهذا كنى عنه تعالى بالحيوة فقال أو من كان ميتا يعنى جاهلا فاحييناه ، يعنى علمناه وقدمت الحياة على العلم لأنه لا يتصور وجود عالم لأحياة له فالحياة هي المقدمة الصفات النفسية كلها ولهذا سميت الحيوة عند المحققين أمام الأئمة يريدون بالأئمة الصفات النفسية كلها لأنها أئمة باقى الصفات إذ جميعها تدخل تحت حيلة هذه الأئمة ثم الإرادة لأن كل حي لإرادة له لا يتصور منه إيجاد غيره والحق سبحانه وتعالى موجود الأشياء كلها فهو المزيد وبالارادة تخصص الأشياء وبترجع جانب الوجود على جانب العدم فى الممكن .

ثم القدرة لأن كل من أراد شيئا ولم يقدر على فعله فهو عاجز

والحق تعالى يتعالى عن العجز فهو القادر المطلق وهذه الاربعة هي
أهمات الاسماء وهو التجلي الثاني وهو مفاتيح الغيب وبه يتم تعلّقنا
بكمال الذات فان من كان ذا حياة وعلم وإرادة وقدرة كان كاملا في
وجوده وإيجاده لغيره .

وأما اسمه السميع ثم البصير فمالنا في إضافتهما إلى الصفات النفسية
إلا ورود الكتاب والسنة فيهما ولان العلم في المخلوق يستفيده بالسمع
والبصر زيادة وكما له في حق المخلوق بوجود السمع والبصر فلسبوهما
إلى الصفات النفسية الحقيقية لاعلى أن عليه تعالى يجوز فيه الزيادة
والنقصان بل على حكم كمال الغائب بما حكم به في كمال الشاهد .

وأما اسمه المتكلم فهو ماورد به الكتاب من مفهوم قوله إنما
أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فربط الحق تعالى التكوين
لقول فتعين أن هذا الاسم والصفة من الصفات النفسية لان به كمال
وجود في نفسه وإيجاده لغيره فصارت جملة الاسماء النفسية سبعة
وبعضهم يجعلها ثمانية بالبقاء لان البقاء من جملة كمال الذات الكاملة
في وجودها وإيجادها لغيرها فإنها مالم تكن باقية لايتصور إيجادها
لغيرها والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

المرتبة التاسعة : من مراتب الوجود هي حضرة الاسماء الجلالية
كأسمه الكبير والعزیز والعظيم والجليل والماجد إلى غير ذلك من
الاسماء الجلالية وقد ذكرنا جميع الاسماء والصفات في كتاب (شمس
ظهرت لبدر قرهي) وهو المجزوء الرابع من أربعين من كتاب

القاموس الأعظم والناموس الأقدم وهو ذا بأيدينا اليوم والمرجو
من الله تكميله فلنكتف من ذكر تفصيل الأسماء كانت جمالية أو
جلالية أو فعلية .

المرتبة العاشرة : من مراتب الوجود ، وهي حضرة الأسماء الجمالية
كاسمه الرحيم والسلام والمؤمن واللعيف إلى غير ذلك من الأسماء
الجمالية ويلحق بها الأسماء الإضافية وهي الأول والآخر والظاهر
والباطن والقريب والبعيد .

المرتبة الحادية عشر : من مراتب الوجود ، هي حضرة الأسماء
الفعلية وتنقسم هذه الأسماء إلى قسمين قسم هي الأسماء الفعلية الجلالية
كاسمه المميت والفسار والمنتقم وأمثالها ، وقسم هي الأسماء الفعلية
الجمالية كالحيي والرزاق والخالق إلى غير ذلك من الأسماء الفعلية
الجمالية فافهم .

المرتبة الثانية عشر : من مراتب الوجود . هي عالم الامكان فإن
التجليات الفعلية آخر النزلات الإلهية الحقية والعقل الأول أول
النزلات الإلهية الخلقية ، فالامكان مرتبة متوسطة بين الحق والخلق
لأنه أعنى الامكان لا يطلق عليه عدم ولا الوجود لما فيه من قبول
الجهتين فاذا تعين ممكن من عالم الإمكان نزل وظهر إلى العالم الخلق ،
وهكذا ما ليس بمتعين فانه باق على امكانه ، فعالم الامكان برزخ بين
الوجودين أعنى وجود القديم ووجود المحدث وسببه أنه لا يصح
وقوع اسم عدم على الممكن من كل جهة اللهم إلا بلسبة ما ، فيصح عليه

من مقابلة تلك النسبة اسم الوجود أيضاً فلا وجود ولا عدم فهو مرتبة متوسطة بين الوجود الحقيقي والمجازي إذ عدم عند المحققين عبارة عن الخلق والوجود عبارة عن الحق والخلق معدوم والحق موجود والممكن متوسط بين المرتبتين فالوجود المطلق الذي ليس بمعقود ولا معدوم ولا متلاش ولا هالك هو الله تعالى عن أوصاف المحدثات .

واعلم أن حضرة الحق هي حضرة الجمع لأنها جامعة لحضرات الجمع والوجود والكشف والشهود ولهذا قيل إن التحقيق والوصول غير المتوهم والمعقول والدليل والبرهان عين الكشف والعيان والكل فافهم .

المرتبة الثالثة عشر : من مراتب الوجود . هي العقل الأول قال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله العقل : الحديث ، والعقل هو القلم الأعلى . قال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله القلم : الحديث ، والقلم هو الروح المحمدي ، قال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر . فعلم بهذه الأحاديث الثلاثة أن العقل والقلم الأعلى والروح المحمدي عبارة عن شيء واحد قد أودع الله تعالى جميع العلوم في العقل الأول وإن شئت قلت في القلم الأعلى وإن شئت قلت في الروح المحمدي فالعلوم في العقل الأول بجملة كآمال الكلام في الفؤاد وهي مفصلة في النفس الكلي تفصيل الكلام على اللسان . كما قال الشاعر :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً
واعلم أن العقول العشرة أعلاها العقل الأول وأدناها العقل

الفعال وكلها مندرجة موجودة اليوم في ذات النفس السكّية ولكل من المعقول والنفس السكّية فيك نسخة كاملة فيزها ترشد إليه إن شاء الله تعالى .

وقد ذكرنا في كتاب الإنسان الكامل تقسيم العقول الظاهرة في الإنسان وحصرنا على العقل الاول ، والعقل الكلى ، والعقل المعاشى ، والعقل الضرورى وبيننا الفرق بينها بمحدودها فلنقتصر هنا على ما ذكرنا والله تعالى أعلم .

المرتبة الرابعة عشر : من مراتب الوجود . هي الروح الاعظم وهي النفس السكّية وهي اللوح المحفوظ المعبّر عنها بالإمام المبين وبإمام الكتاب فالعلوم الإلهية متبسطة في النفس ظاهرة فيها ظهور الحروف الرقية في الورقة واللوح وهي مندرجة مندرجة في العقل اندراج الحروف في الدواة فالعقل هو أم الكتاب بهذا الاعتبار والنفس الكتاب المبين كما أن القلم الاعلى هو أم الكتاب واللوح المحفوظ الكتاب المبين كما أن العلم الإلهى هو أم الكتاب فالوجود بأسره بهذا الاعتبار هو الكتاب المبين كما أن الذات الإلهية من وجهه هي أم الكتاب والعلم الإلهى هو الكتاب المبين فتأمل هذه الإشارات وافهم مواقعها منك فيك تغز بسر القدر والله تعالى الهادى .

المرتبة الخامسة عشر : من مراتب الوجود . هي العرش وهو الجسم الكلى فالعرش للعالم بمنزلة هيكل الإنسان للإنسان محيط بجسمانيته وروحانيته وظاهره وباطنه ولهذا سمته الطائفة بالجسم الكلى فكما أن

الروح مستوية أو مستوية على البدن من غير تخصيص لها بموضع دون موضع من هيكل الإنسان فكذلك الموجود وجود العرش سار في الموجودات يحيط بجميع العالم مستو على جزئياته وكلياته وذلك هو النفس الرحمان والاستواء الرحمان لمن فهم بغير حلول فالوجود بأسره للحق كالصورة للروح وقد بيناه في كتاب بحر الحوادث والقدم وموجود الوجود والعدم من هذا العلم ما فيه غنية عن التكرار .

واعلم أن القلب عرش الله عز وجل والعالم كله عرش الرحمن وبين العرشين ما بين الاممين .

وقد بينا ذلك في كتابنا الموسوم بالانسان الكامل فمن أراد استقصاء علم ذلك فليطالع هنالك ، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

المرتبة السادسة عشر : من مراتب الوجود . هي الكرسي وهو عبارة عن مستوا الفعلية ، وما ورد في الحديث من أن رجلى الحق متدليتين على الكرسي فأحد رجلية عبارة عن النهى والاخرى عن الامر والكرسي من هيكلك نفسك الناطقة القائمة بيد جسمك منها تلتصق الاسماء الفعلية لك لأنها تطلب حصول الملائم ودفع غير الملائم وذلك عبارة عن النهى والامر باقتضاء الجزئية وذلك باقتضاء الكلية وجميع ما شرعناه أولا وآخرا فانظر إليك هذا أكل ذاتك تعالى الله السكامل سبحانه .

المرتبة السابعة عشر : من مراتب الوجود . هي عالم الارواح العلوية وهم الملائكة المهيمية في جلال الله وجماله الخافون بالعرش

وأهل المجالسة والمحاضرة الإلهية وهم المعبر عنهم بعالم الجبروت وعالم المعاني ليسوا من العناصر والطبائع دون سائر الملائكة فإن الباقين مخلوقين من الطبائع وملائكة كل سماء مخلوقون من طبيعة سماهم وهؤلاء الملائكة هم أشرف خلق الله تعالى وكلهم مقربون قربة خصوصية خلقهم من نور وحدانيته لكن كل واحد من محدد اسم من أسمائه وصفة من صفاته باعتبار التجلي الواحدى وقد ذكرنا أسمائهم وحالاتهم ومحادثهم ومشاهدتهم فى كتابنا المسمى بكتاب الالف وهو الجزء الثانى من تجزئة ثلاثين من كتاب حقيقة الحقائق التى هى للحق من وجه ومن وجه للخلائق فمن أراد معرفتهم فليطالع فى الكتاب المذكور .

المرتبة الثامنة عشر : من مراتب الوجود ، هى الطبيعة المجردة عن لباس الاستقصات والاركان التى خلق الله تعالى العالم فيها وهذه الطبيعة للاستقصات كالمداد للحروف الرقية وكالصوت للحروف اللفظية ونعنى بالاستقصات الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة بحكم انفراد كل واحد منها عن الآخر وهذه الاستقصات للاركان كالطبيعة للاستقصات فالاستقصات جميعها موجودة فى كل ركن من الاركان لكن النار يغلب فيها استقصان وهما الحرارة واليبوسة والهواء يغلب عليه استقصان وهما البرودة واليبوسة ففى لبست الطبيعة صورة استقصى من الاستقصات لا يمكن خلعها ومتى لبست الاستقصات صورة ركن من الاركان لا يمكن خلعها ومتى لبست

الاركان صورة من صور الموجودات العنصرية لا يمكن خلعها فيبقى ذلك الموجود موجودا بعد فناء ظاهره في الطبيعة يشاهدها المكششف عيانا كما كان يشاهدها الناس في الحس وهذا الفلك الطبيعي واسع جدا خلق الله تعالى فيه الجنة والنار والمحشر والبرزخ وجميع ما في الدنيا وما هو قبل خلق الدنيا بما علمنا وبما لا نعلمه من المخلوقات الطبيعية وظاهره المحسوس لنا اليوم هو العالم الدنياوى وباطنه الغائب عنا هو العالم الاخر اوى وقابلية البطون والظهور هو البرزخ وهو عالم الخيال وعالم المثال وهو عالم السمسة فنسخة الدنيا منك ظاهره من الجوارح وغيرها ونسخة البرزخ منك خيالك ونسخة الآخرة منك العالم الروحى وهو باطنك وقد شرحنا أمر كونك نسخة للموجودات في كتابنا المسمى بقطب العجائب وفلك الغرائب والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

المرتبة التاسعة عشر : من مراتب الوجود ، وهى الهىولى وهى حضرة التشكيل والتصوير تتولد هذه الصور منها كما تتولد الامواج فى البحر فإذا اقتضت الهىولى صورة من صور الوجود كان حتما على الطبيعة إرازها فى العالم بالقدرة والإرادة الإلهية لأن الله تعالى جعل اقتضاء الهىولى سببا لإيجاد تلك الصورة كما جعل دعاء المضطر سببا لإجابته تعالى فقال تعالى أمن يحيب المضطر فأقتضاه . الصورة من الهىولى دعاء لسان الحال لوجود ما اضطرت إلى وجوده وهى الصورة التى تعينت فى الهىولى وتقدير الحق على الطبيعة بإيجاد تلك

الصورة هي الإجابة الإلهية فالهوى بالنسبة إلى الصورة والاشكال
كالماء للأشجار يتغير بحسب كل شجرة وثمرتها قال الله تعالى تسقى
بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل فالماء أصل لجميع
النباتات في ذواتها غير متميزة بعض عن بعضها بالفضل والطعم
والقدر والقدرة والثمر والحسن والقبح إلى غير ذلك من الامور
التي تتميز بها الاشياء بالفضل بزيادة الحل والقيمة والنفع والطهارة
واللطف فكما أن النباتات صور للماء كذلك الصور كلها صور حقيقة
الهوى وتماها بنهام الصور وليس للصور آخر فليس لها نهاية فهي
تحت الطبيعة لان اقتضاها إنما هو بحكم الطبيعة فافهم .

المرتبة العشرون : من مراتب الوجود هي الهباء وهو مكان حكمي
لا وجودى أوجد الله العالم فيه وأمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى
الله عنه أول من سمى هذا المكان الحكمي بالهباء فإن قلت بين لنا كيف
يتصور وجود هذا الهباء الذى هو مكان العالم . قلت لك : أوليس الله
قد خلق العالم والعالم بأجمعه اسم لما سواه فإن كان أوجده الله فى نفسه
كانت نفسه محلا للحوادث تعالى عن ذلك وإن كان أوجده فى
فى مكان مخلوق كان ذلك المكان من جملة العالم فما بقى إلا أن نقول
أوجده فى مكان حكمي غير وجودى حتى يخرج ذلك المكان عن حد
العالم ويخرج عن أن يكون ذات الحق تعالى فافهم هذا وجه إثبات هذا
الفلك الهبائي بطريق رأى العقلاء والنظروأما عندنا فهو سبحانه أوجد
العالم من علمه إلى عينه وعلمه عينه وعينه ذاته والمراد من قولى أوجد

العالم من علمه إلى عينه هو عبارة عن إضافة الحق تعالى نسبة الوجود إلى عينه لأن الموجودات بأسرها لم تزل موجودة له في علمه وعلمه على الحقيقة عينه وعينه علمه لأنه بذاته يعلم وبذاته يسمع وبذاته يبصر ولو قلت يسمع بسمع ويبصر ببصر ويعلم بعلم . . .

قلنا إن ذلك العلم والسمع والبصر عين ذاته لا غيرها فوجود العالم في الظاهر السكوني لإيجاده لهم في بصره وهو عبارة عن إضافته تعالى نسبة وجودهم إلى بصره وهم قبل ذلك وبعده موجودون في علمه غير مفارقين للعلم حال إضافة نسبتهم إلى عينه وغير مفارقين لعينه حال إضافة نسبة وجودهم إلى علمه لأن عينه قراء علمه فلا يغيب عن شيء لكن إضافة نسبة الحق لهم إلى عينه أكسبهم الإيجاد العيني فلورفع عنهم هذه الإضافة لعدم العالم بأجمعه فالعالم محفوظ بنظر الله تعالى إليه وقد بينا ذلك بأوضح من هذا البيان في كتابنا القاموس الأعظم والناموس الأقدم فلنختصر على هذا القدر في هذا الكتاب .

المرتبة الحادية والعشرون من مراتب الوجود هي الجوهر الفرد لأنه أصل الأجسام فهو للأجسام بمنزلة الحروف للكلمة وإن شئت قلت بمنزلة النقطة للحرف وقد بينا ذلك في كتاب النقطة والجوهر ذات قابلة للاتصال غير قابلة للافتراق ولهذا كان الجوهر نهاية أمر الأجسام في الافتراق والهلاك فهلاك المركب انبساطه وتحليل أجزائه حتى يصير كل جوهر منه مفرداً والجوهر قبل التركيب يسمى الجوهر الفرد وبعد التركيب يسمى الجوهر المركب وبعد انحلال التركيب

وهو انبساطه يسمى الجوهر البسيط والجزى الذى لا يتجزى إذ لا يصح ذكر الجزء بغير اعتبار الكل وبعد الانحلال فالكل معتبر وهو المركب الذى قد انحل فإذا علمت الجوهر فاعلم أن العرض عبارة عن أحواله وأوصافه وشئونه وأحكامه إلى غير ذلك من أوصافه كلها فهمى له أعراض متغيرة عليه مع الدوام إذ بقاء العرض زمانين أحال وسبب ذلك أن العرضسمى عرضاً لا تنقله من محل قابل للأعراض إلى محل آخر والجوهر محل فرد لا يقبل انتقال العرض فيه بل لا يزال طارئاً منتقلاً عنه غير مجاور له هكذا على الدوام وسيأتى بيان استثناء هذه المسألة فى المرتبة التى بعد هذه المرتبة عند ذكرنا تحديد خلق الخلق فى كل آن والله تعالى أعلم .

المرتبة الثانية والعشرون من مراتب الوجودهى المركبات والمركبات تنقسم إلى ستة أقسام : مركبات علمية ومركبات عينية ومركبات سمعية ومركبات جسمانية ومركبات روحانية ومركبات نورانية فأما المركبات العلمية فهى عبارة عن صور المعلومات فى العلم فإن كل صورة من صور المركبات مركبة فى العلم من صور وأجزاء وجواهرها حسبها هو موجود فى الخارج وجميع ما يوجد فى عالم الخيال هو من هذا القبيل على ما فيه من الاتساع ولهذا كان الخيال برزخاً بين الروح والجسد لأن صورة الخيال أجزاء كلها مأخوذة من عالم الحس وتركيبه وتصويره عالم الروح فصار ممزوج الحكم مثال ذلك إذا صورت شجرة من ذرودة خضراء لها ثمار من الباقوت الأحمر أحلى من العسل وألذ

من النكاح وتكون هذه الشجرة بقدر العالم مرات كثيرة طولاً وعرضاً وعمقاً فأجزاء هذه الشجرة هي الزمردية والخضرة والحمرة والياقوتية والحلاوة والعسلية واللذة النكاحية والعالم الذى قسمت به هذه الشجرة والطول والعرض فكل هذه الأجزاء حقائق أمور موجودة فى عالم الأجسام تعقلتها وركبت بعضها مع بعض فى عالم خيالك وهذا التركيب ليس فى قوة عالم الأجسام بل هو لعالم الأرواح فظهرت لك تلك الشجرة فى عالم خيالك بواسطة عالم الأجسام وعالم الأرواح فليس هو ملحق بإحدهما فلو كان من عالم الأجسام وحده لرأيتها الخلق ولما كان يمكن أن تكون لأنك قلت بقدر العالم بمرات كثيرة ولو كانت من عالم الأرواح وحده لبقيت ببقاء الأرواح لكنها التحقت بالفناء بحكم الجسم عليها وتصورت لك ذلك التصوير بحكم الروح فيها فإن الروح واسعة وهذا الذى ذكرناه لك هو سر بمتزج الأرواح بالأجسام لأنها تكتسب بواسطة الجسم كالات لا يمكنها أن تكتسبها إلا به ألا ترى إلى من ولد أعمى لا تعرف روحه كيفية الألوان ولا حسن الخلقة المكتسبة بالبصر فتذهب روحه وقد فاتها من الكمال هذا النوع من العلم بصنع الله تعالى وبقدر ما يحتمل من من صنعته بجهله ، وكذلك من خلق أصم لا يعرف أخبار الأنبياء وما وردت به الشرائع فيموت وقد فاته هذا النوع من صنع الله تعالى وبقدر ما يحتمل من مصنوعاته بجهله الكمال وقد اكتسبت الكمالات بمالها من الجوارح والحواس غير السمع فإذا فهمت سر الامتزاج

بين الروح والجسد فاعلم أن الخيال هو مثل عالم البرزخ الذى تكون فيه الأرواح بعد مفارقتها الأجسام إلى يوم القيامة لأنها لا فى دار الدنيا بل فى دار الآخرة وقد علمت بما ذكرنا المركبات العينية . وأما المركبات العينية فكأعراض التى هى متواترة وتتوارد على الجوهر وتشهد الأعيان لتلك الأعراض بقاء وجوداً إذ ذلك البقاء هو مركب من أعراض كثيرة متواترة على الجوهر بالحقيقة فالجوهر أيضاً مخلوق فى كل نفس بحكم ذلك العرض خلقاً جديداً فتبدل الأجزاء بتبدل الكل ولهذا قالت الطائفة المحققون أن العالم مخلوق مع الأنفاس جديداً ويؤيد ذلك قوله تعالى (بل هم فى لبس من خلق جديد) ألا ترى البخار المجتمع تحت الأرض كيف إذا لم يجد منفذاً يتغير فيصير ماء رجراجاً ثم إذا صار فيه استعداد وقابلية من الأرض صار زيقاً فتبدلت ذاته فصارت محدودة بمحدود ليست من حدود البخار ولا من حدود الماء بل كل من البخار والماء والزيت محدود بمحدود آخر ولكل حقيقة متميزة عن حقيقة الآخر وهذا التغير الذى وقع لو كان فى زمان واحد لشوهد عياناً كما يقع فى ماء الزاج والعفص إذا اختلطا فصارا جبراً والخبر حقيقة متميزة عن حقيقى الزاج والعفص ولكن هذا التغير شيئاً فشيئاً بحيث أن لا تدركه الحواس ولهذا التيس أمره على الخلق فصاروا فى لبس من خلق جديد ، وهذه المركبات العينية تتركب بوجود أجزاء مجتمعة فى البصر فيشاهد الناظر شيئاً واحداً لقوة المثلية فى الأجزاء والأعراض المختلفة المتواترة التى باختلافها تختلف ذات الجوهر عينه ، وقد استقصينا الكلام فى هذا المعنى فى كتابنا

الموسوم (بحقيقة الحقائق التي هي للحق من وجه ، ومن وجه للخلق)
فلتقتصر من ذكر ذلك على هذا القدر في هذا الباب ، والله الموفق
لأرب غيره .

وأما المركبات السمعية : فالكلية تتركب من حروف كثيرة
يسمى الشخص شيئا واحداً والنغم كذلك والالخان المسموعة من
الأوتار مركبة من صوت الحرير والخشب والحديد والنحاس أو
الجلد والشعر إلى غير ذلك من أنواع آلات الطرب وغيره حتى أن
حزب الكف على الكف مركب من صوت وقع كل واحد منهما على
الآخر ، فانهم .

وأما المركبات الجثمانية : فعلى ثلاثة أنواع وأعلاها هو الخط ،
وهو ماله البعد الأول وهو الطول لا غير وهو يتركب من جوهرين
فصاعداً فإذا انضم جوهر إلى جوهر وتركبا حصل الطول لا غير
وأوسطها هو الخط وهو ماله بعدان مجتمعان وهو الطول والعرض
وهو يتركب من أربعة جواهر فصاعداً فيحصل من تركيب اثنين
البعد الطولي . ومن تركيب اثنين البعد العرضي فيسمى سطحاً وأسفل
المركبات هو الجسم وهو ثلاثة أبعاد الطول والعرض والسمك بالنظر
إلى فوق والعمق بالنظر إلى تحت وهو متركب من ثمانية جواهر
فصاعداً وأول موجود في عالم التركيب الجثاماني الفلك الأطلس
وأخيره الإنسان .

وأما المركبات الروحانية فأجزاؤها مركبة من العالم الروحي ،

وكل جزء منها أمر حكيم باعتبار ونظر ولها جزء باعتبار ونظر يعرفها من شاهد ذلك العالم وعرف صورها وهذا أمر ليس أعجب منه وفي ذلك العالم ما هو أعجب من هذا ولو أذن لي لينت لك كيفية ذلك بالطف عبارة وأحسن إشارة في هذا المكان ولكني مأمور بوصفه في كتاب الناموس الأعظم والقاموس الأقدم فإذا قدر الله لي بفعل ما أمرني به رأيته في محله من ذلك الكتاب إن شاء الله تعالى .

وأما المركبات النورانية : فهي الاجرام الفلكية المعبر عنها بالكواكب متركبة الأجزاء من العناصر الأربع التي هي الجوزة والبرودة والرطوبة واليبوسة ، وكل كوكب منها حقيقة واحدة غير قابلة للتقسيم في نفس الأمر على ما شاهدته الحس منها من الكبير والعظمة حتى أن الفلاسفة مجتمعين على أن الشمس بمقدار الدنيا مائة مرة ونيفاً وستين مرة .

وقد أيد الشيخ محي الدين بن العربي هذا وذكره في كتاب الفصوص وقال فيه ما شابه هذه المقالة وهذا أمر عجب وهو أن يوجد موجود بهذا العظم لا يقبل التقسيم في نفس الأمر وإدراك هذا على العقل بعيد ، ويلحق بهذه الاجرام الفلكية الانوار الارضية المركبة من وجود النار والهواء الممازج لها في أفقها بواسطة الدهن أو الشمع أو الحطب أو ما جرى مجراها فافهم .

المرتبة الثالثة والعشرون : من مراتب الوجود هي الفلك الأطلس

وهي فلك وجودى عيني يدور تحت الكرسي وفوق بقية الأفلاك التي يأتي ذكرها في مراتبها بعده وقولنا وجودى تليها على أن الأفلاك المذكورة قبله كالألبا والطبيعة وأمثالها كلها حكميات لا عينيات وهذا الفلك إنما سمي أطلساً لأنه لا نجم فيه ولا كوكب فيه فليست له علامة يعرف بها مدة دورانه وقطعه للدائرة ، وقد شاهدت في موضع من هذا الفلك فلسكا صغيرا يدور سبعين ألف مرة في مدة طبق الجفن وفتحته فسألت عن هذا الفلك الصغير ف قيل لي هو فلك الآن يعني أن كل دورة من دورانه تسمى آنا وهذا الفلك الأطلس هو المحرك لجميع الأفلاك الدائرة بحركته ، وحركته متباعدة من الطبيعة على نسق واحد ومشبهة واحدة ولهذا دام بقاء العالم مدة طويلة بإرادة الله تعالى ولولم يرد بقاء العالم هذه المدة الطويلة لما جعل حركة الفلك الأطلس المحرك للأفلاك منوطة بالنبعاث الطبيعة وهي لا تزال تتبعث إلى أن يشاء زوال العالم فتسلب الطبيعة الانبعاث فيقف الفلك الأطلس ، ويقف بوقوفه باقي الأفلاك فتتناثر الكواكب وتقوم الساعة بأمره ولو تكلمنا على كيفية ذلك احتجنا إلى طويل كثير ليس هذا المختصر محله .

المرتبة الرابعة والعشرون : من مراتب الوجود . فلك الجوزاء هو كوكب حكيم لا وجود له بعينه بل هو عبارة عن بعدين معلومين يكونان بين الشمس والقمر فيسمى أحد البعدين رأساً والآخر ذنباً ففي أحدهما تكون الأرض مبسوطة بين جرم القمر وبين جرم الشمس (٣ - مراتب)

فيمتنع القمر من قبول نور الشمس فيكون خضوعه لأن نوره من نور الشمس ، وفي البعد الثاني يكون القمر مبسوطا بين الارض وبين الشمس فيمنع الشمس أن يقع ظلها على الأرض كما يمنعها السحاب فيكون كسوفها ولو أردنا بيان كيفية ذلك لأشغلنا عليك الوقت بكثير من علم الحساب وهو فلسفة محضة فاليكف هذا القدر من ذكر هذا المعنى وهذا الكوكب الحكيم إنما جعلوه فوق مرتبة فلك الأفلاك لأن الأمور الحكيمة أعلا مرتبة في الوجود من الأمور الموجودة الحسية وان لا لكان موضع ترتيبها تحت فلك المسكوكب لأنه فلك البروج ولولاه لم تكن حكمة والله عز وجل أعلم .

المرتبة الخامسة والعشرون : من مراتب الوجود ، هي فلك الأفلاك وهو الفلك المسمى بالفلك المسكوكب ومنطقة البروج فيه جميع الكواكب الثامنة والسيارة ما خلا السبعة الكواكب التي هي في السبع سموات وإلا فجميع الأنجم والكواكب في هذا الفلك ، ولهذا سمي منطقة البروج وفلك الأفلاك والفلك المسكوكب واعلم أن وجود النجوم في أفلاكها كوجود الحوت في الماء لكل نجم في فلكه فلك صغير يدور فيه النجم وله قطب من جلسته يحفظه في الفلك المسكوكب كما يحفظ القلب الدولاب وقد بينا كيفية السموات والأفلاك في كتابنا الإنسان الكامل والله تعالى أعلم .

المرتبة السادسة والعشرون : من مراتب الوجود هي سماء زحل وهو السناء السابع وهو هذه السماء اسود كالليل المظلم خلقها الله

تعالى مقابلا للعقل من الإنسان وهي سما سيدنا إبراهيم صلى الله عليه وسلم مسافة دوره مسيرة أربعة وعشرين ألف سنة وخمسمائة عام .

المرتبة السابعة والعشرون من مراتب الوجود هي سما المشتري جوهر هذه السماء أزرق اللون خلقها الله تعالى مقابلا للهمة من الإنسان وهي سما سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم مسيرة دورها مسافة اثنان وعشرون ألف سنة وستة وستين سنة وثمانية أشهر والله أعلم .

المرتبة الثامنة والعشرون : من مراتب الوجود هي سما بهرام وهي المريخ خلقها الله تعالى مقابلا للوهم من الإنسان لونها أحمر كالدم وهي سما سيدنا يحيى صلى الله عليه وسلم مسيرة دورها مسافة تسعة عشر ألف سنة وثلاث مائة وثلاثة وثلاثون سنة ومائة وعشرون يوما .

المرتبة التاسعة والعشرون من مراتب الوجود وهي سما الشمس لونها أصفر كالذهب وهي قلب الأفلاك خلق الله تعالى هذه السماء مقابلا للقلب من الإنسان وهي سما سيدنا إدريس صلى الله عليه وسلم مسافة دورها سبعة عشر ألف سنة وخمسمائة عام والله أعلم .

المرتبة الثلاثون من مراتب الوجود وهي سما الزهرة جوهر هذه السماء أخضر اللون خلقها الله تعالى مقابلا للقوة الخيالية من الإنسان وهي سما سيدنا يوسف عليه السلام مسيرة دورها خمسة عشر ألف سنة وستة وثلاثين سنة ومائة وعشرين يوما .

المرتبة الحادية والثلاثون من مراتب الوجود هي لسماء عطار
جوهر هذه السماء أشهب اللون خلقها الله تعالى للحقيقة الفكرية من
الإنسان وهي سماء نوح عليه السلام مسيرة دورها مسافة ثلاثة عشر
ألف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثة وثلاثين سنة ومائة وعشرين يوما .

المرتبة الثانية والثلاثون من مراتب الوجود هي لسماء القمر
جوهرها شفاف أبيض كالفضة خلقها الله تعالى مقابلا للروح من الهيكل
الإنساني وهي سماء آدم عليه السلام مسافة دوره إحدى عشر ألف
سنة وقد ذكرنا في الباب الثاني والستين من الإنسان الكامل عجائب
وغرائب مما أودع الله في السموات السبع فلنكتف بهذا القدر من
ذكر السموات في هذا المحل والله أعلم .

المرتبة الثالثة والثلاثون من مراتب الوجود وهي للفلك الأكبر
وهي المسماة بالكرة النارية أول ما تلعبت الحركة الفعلية في عالم الكون
والفساد من هذه الكرة بحسب ما يقتضيه العقل الفعال وهو العقل
العاشر وكان هذا الفلك مؤثرا في العالم الأرضي لأنه حاور لأقوى
الاستقصات الأربع إذ طبعه الحرارة واليبوسة والتأثير لهما في
الباقيات لأن الحرارة أقوى من البرودة واليبوسة أشد من الرطوبة
بجمع هذا الفلك هذين القسمين القويين من أقسام العناصر فصار مؤثرا

المرتبة الرابعة والثلاثون من مراتب الوجود هي للفلك المأثور
وهي المسماة بالكرة الهوائية وطبعه الحرارة والرطوبة فبواسطة
الرطوبة تتأثر من الفلك الأكبر والتأثير وبواسطة الحرارة تؤثر فيما تحته

ونسخة هذه الكرة من الهيكل الإنسانى الدم كما أن نسخة الفلك الذى
هوقه منه الصفرا كما أن نسخة الفلك المائى الذى تحته منه البلغم كما أن
نسخة الكرة الترايية منه السوداء .

المرتبة الخامسة والثلاثون من مراتب الوجود هى للفلك المستأثر
وهو المسمى بالكرة المائية طبعه البرودة والرطوبة اعلم أن الله تعالى
إنما جاور بين كل فلك من هذه الأفلاك وبين ما يليه إلا للنسبة بينهما
جاور بين الكرة المائية والكرة الهوائية للرطوبة السارية فيهما وجاور
بين الكرة الترايية والكرة المائية للبرودة السارية فيهما وبهذه النسبة
يقع تأثير كل منهما فى الآخر ولا سبيل إلى أن يؤثر شئ فى شئ
إلا بوجود نسبة بينهما كما أنه لا سبيل لأن يجتمع شئ بشئ إلا بالنسبة
وبهذه النسبة إما ذاتية وإما وصفية وإما فعلية وكل واحد من هذه
الثلاثة إما لازمة وإما عارضة .

حكى أنه حكى عن بعض الحكماء أنه خرج يوماً من بيته فأقبل إليه
رجل من المجانين يقبل كفه فقال فى نفسه ذلك لولا أن يبنى وبينه
نسبة لما جاء إلى وقبل كفى فتأمل فى مزاج نفسه فرأى الغلبة فيه
للطبيعة السوداء فقال من هاهنا كان نسبياً لى فكث مدة يعالج نفسه
حتى اندفع عنه ذلك الطبع السوداء .

ويحكى عن بعض العلماء أنه رأى حمامة وغراباً يجتمعين فى مكان
واحد فتعجب لذلك لعدم النسبة له بينهما فلما أمعن النظر فيهما رأى فى

كل منهما عرجا في رجله فقال من هذه النسبة حصل الاجتماع وتحت هذا علم كبير يلزم أن يتنبه له .

المرتبة السادسة والثلاثون من مراتب الوجود هي الفلك المتأثر وهو المسمى بالكرة الترابية ومحيط ظهور التأثيرات الكونية فكما حصل في الأفلاك التي فوقها تأثير أو تأثر ظهر في هذه الكرة حكم ذلك التأثير والتأثر على نمط معلوم عند أهله ولولا الخشية من التطويل والدخول إلى شيء من معلوم الفلسفة لشرحنا جميع ذلك وذكرنا أمهات المتأثرات وبيننا كيفية تأثير الشيء الواحد بتأثير من تأثر بعين ذلك الأثر وكيف يكون الشيء الواحد علة لوجود نفسه وهذا بخلاف ما يقتضيه العقل لأنه يستحيل في حكم العقل أن يكون الشيء علة لوجود نفسه إذ لا بد من تغاير العلة والمعلول وأما عندنا فهذا لا يلزم بل تارة يكون الشيء معلولا لعلة هو غيرها وتارة يكون معلولا لعلة هو عينها وهذا أمر ذوقي يكشفه الله تعالى لمن يشاء من خلقه .

المرتبة السابعة والثلاثون من مراتب الوجود هي المعدن وهو على أنواع كثيرة وكلها تختلف من الأبخرة والدخاخن الصاعدة من الأرض في جوفها إلى خارج وقد بينا ذلك في كتاب الألف وهو جزء من ثلاثين جزءا الحقيقة الحقائق فمن أراد ذلك فليطالع هنالك وبالله التوفيق .

المرتبة الثامنة والثلاثون هي النبات وهو الجسم النامي وهو أنزل من المعدن بمرتبة وهو النمو لأن المعدن هو الجسم المركب من الجواهر

البسيطة ولهذا ذهب جمهور الحكماء إلى أن في النبات زوحاً ومن ثم امتنعت طائفة البراهمة عن قطع الأشجار حتى أن الواحد لو احتاج إلى شوكة لم يقتلعها لأن مذهبهم يقتضى أن لا يؤذوا الحيوانات ولا يأكلوها فهم لا يأكلون حيواناً ولا يقتلونه ولو أذاهم ولا يأكلون ما يؤل إلى الحيوان كالبيض ثم امتنعوا من قطع الأشجار لما فيها من النمو زعموا أن لها روحاً وأن النمو إنما هو بواسطة الروح وقد رأيت في بلادهم شجرة إذا قربت إليها لتمسكها تنقبض أوراقها أو تنكمش كأنها ذات روح على أنه عند المحققين مافى الوجود شيء من المحسوسات إلا وهو ذو روح سواء كان معدناً أو نباتاً أو حيواناً أو غير ذلك لأن الله تعالى يقول وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولا يصح التسبيح إلا لمن له روح فكل شيء له هذه الروح التي هي مشهودة المكشف ومخاطبة له وتسبيحها على أنواع بانة عجيبة من وجوه كثيرة فسيحان من يسبحه كل شيء بكل لسان واعلم أن النباتات برزخ بين المعدنية والحيوانية لأن المعدن جامد على حال واحد والحيوان متحرك بالإرادة والنباتات برزخ بينهما لأنه يتحرك بالاختيار فهو جماد ينظر وغير جماد ينظر فافهم.

المرتبة التاسعة والثلاثون من مراتب الوجود وهي الحيوان وحده العقل بأنه الجسم النامي المتحرك بالإرادة وهو عندنا عبارة عن الروح الممتزجة بالجسم لا غير فلو مزق الجسم وتلاشى وظهرت روحه في عالم بحسب تلك الصورة التي كانت الروح ممتزجة بحسب انيتها مميّنة

ذلك الروح حيوانا على حسب ما هي عليه تلك الصورة اما فرس ولما
 إنسان ولما غير ذلك من أنواع الحيوانات واعلم أن الحياة على
 خمسة أنواع النوع الأول حياة وجودية وهي سائرة في جميع الموجودات
 علويها وسفليها لطيفها وكثيفها فكل موجود من أنواع الموجودات
 له من هذه الحياة الوجودية حياة وهي عين وجوده وذلك ما تسميه
 الطائفة بالوجود السارى في الموجودات النوع الثانى حياة روحية
 وهي الحياة الملكية لسائر الموجودات فى العالم الروحانى بالاصالة
 ولهذا كانوا باقين ببقاء الله تعالى لهم لأن الروح من حيث هي روح
 حياة محض وهو مناف للبات والهلاك وما ورد من زوال الملائكة
 بالصق يوم الفنا الأكبر إنما هو بوجه واعتبار لامن كل الوجوه
 فانهم وهذه الحياة الروحية للحيوانات منها نصيب فهي لهم بحكم التبعية
 فليس لهم عقل معاشى ولهذا زالت عنهم الحياة الدنيا وبقيت لهم الحياة
 الآخروية وبقا كل من الحيوانات فى الدار الآخرة بحسب حياته فمن كانت
 له حياة كاملة كالإنسان والجان بقا فى الدار الآخرة ببقائها موجوداً
 عياناً تاماً كاملاً ومن كانت حياته ناقصة كان موجوداً فيها حكماً لا غيباً
 النوع الثالث حياة بهيمية وهذه الحياة هي الحرارة والرطوبة الغريزتان
 الكامنتان فى الدم الجارى فى تجاويف الكبد وهو المعبر عنه من نفس
 الحيوانية ولا يدخل عليك الغلط فيما تراه من عدم وجود الدم فى
 بعض الحيوان فإن له مادة تقوم مقام الدم حرارة ورطوبة وكذلك
 بعض الحيوان ليس له كبد وله عضو رئيسى يقوم مقام الكبد
 فيصرف غذا فى جسمه كما يتصرف الكبد فى الأجسام الحيوانية .

النوع الرابع حياة عارضة وهى الكلمات الحاصلة بحسب الأمر الوارد عليه كالعلم فإنه حياة للجمل وكالربيع فإنه حياة للأرض وكوقوع نور الشمس على جرم القمر فإنه حياة له وكإشراق ضوء الشمس على وجه الأرض فإن ذلك حياة لها وهذا الأمر كثير جدا لا يمكن حصره .

النوع الخامس حياة الهيئة الأصلية اللازمة التى هى من كل الوجوه وبكل الاعتبارات فى غاية ما يكون من الكمال فهذه أنواع الحياة فن الموجودات ما فيه نوع واحد ومنها ما فيه نوعان وثلاثة وأربعة وأما جمعها بالإحاطة الخمسة أنواع فإنه لا يكون إلا للإنسان الكامل فقط فهو حامل لجميع أنواع الحياة ولا يجوز أن يكون ذلك لغيره فالإنسان الكامل له مرتبة الجمع دون ما سواه وهذا أو أن الكلام فيه والله تعالى أعلم :

المرتبة الأربعون من مراتب الوجود هى الإنسان وبه تمت المراتب وكمل العالم وظهر الحق تعالى لظهوره الأكمل على حسب أسمائه وصفاته فالإنسان أنزل الموجودات مرتبة وأعلام مرتبة فى الكلمات فليس لغيره ذلك وقد بيناه أنه الجامع للحقائق الحقيقية والحقائق الخلقية جملة وتفصيلا حكما ووجودا بالذات والصفات لزوما وعرضا حقيقة ومجازا وكلها رأيت أو سمعته فى الخارج فهو عبارة عن رقيقة من دقائق الإنسان أو اسم حقيقة من حقائقه فالإنسان هو الحق وهو الذات وهو الصفات وهو العرش وهو الكرسي وهو اللوح

وهو القلم وهو الملك وهو الجن وهو السموات وكواكبها وهو
الأرضون وما فيها وهو العالم الدنياوى وهو العالم الآخر اوى وهو
الوجود وما حواه وهو الحق وهو الخلق وهو القديم وهو الحادث
فله در من عرف نفسه معرقى إياها لأنه عرف ربه معرفته لنفسه.
وليكن هذا آخر الكتاب والله الموفق للصواب وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم آمين آمين

(تعليق على المرتبة الأربعين)

. مكانة الصوفية من سلفنا الصالح بمنازة في قلوب العقلاء ، ونفوس
أهل الصفاء ذوى الإيمان واليقين .
. لذوى القلم من أولئك الصوفية عبارات دقيقة لا تخرج عن الكتاب
والسنة ، وإن بدا للنظر المجرد ، أو للقارىء فى أول وهلة أنها بعيدة
عنهما ، هذه العبارات الدقيقة عند محادثتهم تتجلى واضحة ، وينوب
اليوم عن محادثتهم مطالعة الكثير من كتبهم المرة بعد المرة ، مع حسن
الظن بهم واعتقاد فضلهم ، واستئزال بركاتهم ، أما من سار سيرهم ،
وتمتع باستنشاق أسرار الحق فى مثل خلواتهم ، وعاش راضيا بسننهم
فإنه لا يصعب عليه قولهم ؛ ويحمد له لذة تتمتع بهاروحه ، على أن منهم
من تصدى لحل رموز أقوالهم ، وشرح المقامات التى تنقلوا فيها للسير
إلى رضى ربهم ، مثل الإمام الشعرانى ، والعلامة سلطان العارفين
العزى عبد السلام ، والإمام التابلسى ، والعلامة المقدسى ، فراجعته
ما كتب هؤلاء وأمثالهم يعين على فهم كلام القوم جدا ، ولا يفوتنا .

هنا أن نشير إلى أنهم لا يعتقدون أن الخلق هو عين الخالق فتلك قضية لا تخفى على ذى عقل ، وإنما هم يريدون أن الخلق وهو أثر الخالق دليل على الصفات التى تليق به جل وعلا ، ولا محالة أن الإنسان وهو ذو الوجود الواضح بين الخليقة أجلى مظهر تجلى فيه مظاهر الصفات الإلهية كالقدرة والإرادة والإبداع ، فإذا ما قالوا إن الإنسان قديم فلا يريدون ذلك الوصف الذى لا يليق إلا بالله تعالى ، وإنما الكلام على حذف مضاف ، أى هو أثر القديم أو دليله .

• ولا يليق بمن فطروا على الحق وتحلو بكريم الخلق مع الخلق ألا يكونوا كذلك مع الحق تبارك وتعالى ، وهنا يحسن أن نذكر معنى كلمات الإمام الجليل فى المرتبة الأربعين من مراتب الوجود ليزول اللبس ، فلا يلبسها إلا من كان قليل الإدراك فهو معذور ، أو مكابر فى الحق فهو مفتون .

• الغاية والمعنى لهذه الكلمات أن الإنسان قائم بحياة حقيقتها وعين ذاتها هى منه تعالى . إمداداً وإشراقاً من غير حلول قديم فى حادث . بمنزلة ماء الجدول من البحر فهو ماء جدول باعتبار به ماء بحر باعتبار أنه منه ومتصل به ، والله المثل الأعلى (ليس كمثل شئ وهو السميع البصير) ويرشدنا فى هذه المسألة ، قوله تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) فالسجود راجع إلى الله تعالى فى باطن الأمر وإن وقع لآدم فى ظاهره ، وليس الحكم بالظواهر فى نظر المحجوبين عن معرفة الله من طريق الباطن وإن شئت تقريب ذلك بوجه ما وتمثله والله المثل الأعلى فانظر إلى نفسك العاقلة المجردة

البسيطة (فمن عرف نفسه فقد عرف ربه) فإنك تجد فيها من الصفات ما لا يحصى من الحب والبغض والارادة والكرامة والعلم والفطنة والجلود والشجاعة إلى غير ذلك من الملائكات النفسانية وبكلها تُوصف ، وبجميعها تُعرف ، وهي على بساطتها وتجردها ما اشملت بتلك الكثرة وحدتها ، ولا تركبت من تلك المتغيرات المختلفة حقيقتها . بل وحدتها محفوظة ، مع كون تلك الكثرة منها منتزعة وفيها ملحوظة ؛ وهذا شبح من المثل ضربناه لتقريب الأمر عليك وكسر سورة الاستبعاد من ضيق المجال ، وإلا فيجمل ذو العظمة والجلال ، عن أن تحكى عنه الأشباه أو تضرب له الأمثال أما باقى كلمات الإمام من أن الإنسان هو كل مافى الموجودات وأنه الأنموذج لكل ماتفرق فى العالمين المشهود والمغيب ، فأليك عنه البيان .

السادة الصوفية يرون سبيل الإنسانية إلى مثلها العليا وعزة متشعبة المسالك تكثر فيها منعطفات مضللة ، وصخور عاتقة ، هى من وحى الحضارات الدخيلة ، على المسلمين ، تلك الحضارات التى تدعوهم بأخذ نصيب ضخم من الرفاهية المقرونة بافتتان العقل ، وافتتان الشهوات فأولوا اجتذاب التأمّل الجاد المستوعب فى القوة المهيمنة على القلوب والعقول ، وهى المحبة التى هى أساس الأديان جميعها فخدثوه عنها كثيراً لى تستيقظ فيه غرائز العطف والمحبة الكمينية والمعطلة فى قلبه ، ولكنها لاتزول مطلقا ، وأعلوه أنه الصورة الكاملة ، والأنموذج التام لما تفرق فى الأرض والسموات وإنه العالم الصغير ، لذلك العالم الكبير ، وأنه جزء فى وحدة ، هو المقصود منها ، وأن شئون

الاتصال بالعوالم العلوية والسفلية بادية في كون الإنسان فالضياء عنه النموذج .. ضياء البصر ، والريح المصرف في الفضاء .. النفس ، والليل المطلسم عنه غلغال الفكر .. وصندوق الصدر .. والشمس عنها العقل ، والقمر عنه مادة الخيال ، والنجوم السيارة عنها سوانح الخواطر ، والمطر الدمع ، والاختضال الجامد .. الريق ، والأفلاك .. أوتاد اللطائف أعنى لطيفة القلب ولطيفة النفس ولطيفة الخفاء ولطيفة السر ولطيفة الأخفى .. هذا ما كان من نظريات العالم العلوى ، وما كان من نظريات العالم السفلى . فكروية الأرض أنموذجها الرأس ، والجبال أنموذجها الثديان والصرة والركبتان . والنبات أنموذجها للشعر ، ومركبات ذرات الأرض أنموذجها مادة الجسد ، فكاه مركبات ، والمياه النابعة أنموذجها المخضلات التى ترشح عن البدن . على اختلاف مواقعها وأنواعها ، والأشجار وأغصانها أنموذجها الوجود وأجزاؤه من يد ورجل وأنامل . أما الاتصال المحض الجامع بين العالمين فأنموذجها في الوجود هو كل لطيف وكثيف ، وأنه طلسم الليل حين يوجل في النهار وينسدن ستر ظلامه على الذرات حيث يتصل بذات الوجود المفرد الآدمى ، والنهار حين يوجل في الليل وينتشر ضياؤه على الحادثات ، فكذلك يتصل بوجود الآدمى اتصالا محيطا ، وكما اتصل هذا ، وهذا به فقد اتصالا بكل ذرة كما يبناه ، والهواء كذلك وهو مستمر الاتصال فإذا دقق النظر اللبيب ، رأى هذا الاتصال العام الثابت حسا ، يُلزم بصحيح الاتصال معنى ، ومتى صح هذا المعنى انقطعت غوائل القطيعة ، وصح الود وثبت الحب ، وهناك ترى العارف يريد

النفع المطلق لكل ذرة بارزة أو مغيبة وها أنت ترى أن هؤلاء الأجداد الأجلاء تركوا رسالتهم في هداية القلوب وتأليف شتاتها في ألفاظ تشبيح فيها الأنوار والظلال والحركات والسكنات والآمال وكل ما كان يكتنفهم في أثناء حياتهم ، وهم يكافحون من أجل هداية النفوس ، هذه الرسالة مهمة شاقة لا يقوم بأدائها إلا أفراد قلائل ممن أوتوا الإلهام وهبط عليهم وحى خاص وهذا هو السبب في أنك ما قرأت كتب التصوف إلا وجدت بها حديثاً خالداً ، حديثاً ترويه القرون ، وكأن لكل لفظة فيه (مخزن الكنوز) أو (قدورة العجائب) وفي هذه الكتب نقلاً كثيراً عن النصوص ، وتصوير للمذات الأرواح في معارج الفهم عن الله ولم تكن لتخطئ هذه الكتب الحقيقية . حقيقة الدين في نفسه ونصوصه ، كما لم يدخل أصحاب هذه الكتب غريباً على الحقائق والمبادئ الإسلامية ، ولم يخترعوا ، غير أنهم فنانون ملهمون عباقرة ، وأن أعمالهم الانشائية بما فيها من تحليل الاخلاق وتصوير لعمق الاتحاد في النفس البشرية ومن تصوير لما يجب أن تكون عليه الحياة طبق ما جاء به القرآن وللذة لم هو كائن بعد هذه الحياة ، كان له أكبر الاثر في تطهير النفوس والسمو بها إلى مستوى أعلى .

• وإلى هذا الحد الذي وصلناه من الفهم عن كتب التصوف يجب علينا أن نتخذ مسلكاً نشيطاً تجاه المواضيع التي سندرسها من أقوال الصوفية ، وأن نستعطي المعرفة الجديدة التي تلشأ من أقوالهم ، والتي لم يكن فيها جديداً إلا طريقة تعبيرهم عن المعروف المتداول

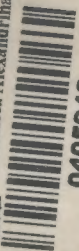
بين المسلمين جميعاً بأسلوب علماء الرسوم وذلك بأن نشر أسئلة عن النقط التي يتكلمون عنها في كتبهم ، وننظر ما هي الخطوات التي ستلي ذلك ، وما هو اليقين الذي سيثبت عندنا ثم نراجعها على الحقيقة من كتاب الله ، فنفكر ونتحدث ونكتب عن هذه التعابير وندعها تلعب دورها في نشاطنا التعبدي ، فإن وصلت بنا إلى الغاية التي يبتغيها الشارع . كانت ولا بأس بها .

على أن نفكر في المعاني الضمنية والتوابع للأفكار والاساليب الجديدة التي حصلنا عليها من دراسة التصوف ، ومن المؤكد أن جانباً كبيراً من الاوامر الإلهية ستظهر لنا واضحة جليلة رغم وضوحها الاصيل ، وتستقر في ضمائرنا مع رغبتنا الشديدة المتلهفة على تنفيذها ، بما يجعلنا نشعر بمتعة خفية وافتتان عجيب ثم يتدرج هذا النوع من الفهم والعمل إلى جانب من التركيز في حياتنا مع ما يواتينا من قوة التغلب على المكدرات دون ما حاجة إلى مجهود أو قوة وإرادة ، والحق هو أنه كلما كبرت نسبة دراستنا لهذه الاقوال المشرفة في الحب لله والتسليم له بالملكبة لأفعالنا وأقوالنا لما يرداد به نفع الانسان لنفسه وبني جلدته بل وللإنسانية في جميع مشارق الارض ومغاربها ، إذ أنه مع مرور الزمن لن نكتسب الشوق الحقيقي لما نقوم به من عبادات ومجاهدات فقط ، وإنما نكتسب أيضاً الشعور والإحساس بأننا جزء من كل ، هي وحدة المجموعة الكونية التي تستمد أصل وجودها من معين الحياة المنبثقة من تجليات الحق بالايحاد كلها حاولنا أن نجعل ذلك جانباً نشيطاً من تفكيرنا الدائم وهذا هو الذي حاولته الصوفية وأثبتته في كتبها .

الفهرس

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٣	المقدمة	٢١	العقل الأول ٢٢ الروح الأعظم
٧	منزلة العلم بالله تعالى	٢٢	العرش ٢٣ الكرسي
٨	توجيه الجنيد إلى العناية بالعلم	٢٣	عالم الأرواح العلوية
	بالله تعالى ٨ توجيه الرفاعي	٢٤	الطبيعة المجردة ٢٥ الهبولى
	إلى العناية بالعلم بالله تعالى	٢٦	الهباء ٢٧ الجوهر الفرد
٩	ثمره أعمال أهل الله تعالى	٢٨	المركبات وأقسامها
١٠	نتيجة مطالعة كتب الحقيقة	٣٢	الفلك الأطلس ٣٣ فلك الجوزاء
١٠	علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين	٣٤	فلك الأفلاك - سماء زحل
١١	مطالعة كتب الحقيقة عند المحققين	٣٥	سماء المشتري - سماء بهرام
	أفضل من أعمال السالكين	٣٥	سماء الشمس - سماء الزهرة
١٢	من عرف الوجود عرف الموجد	٣٦	سماء عطارد - سماء القمر
١٢	أصول مراتب الوجود	٣٦	الفلك الأثير - الفلك المتأثر
١٢	الغيب المطلق ١٤ الوجود المطلق	٣٧	الفلك المستأثر
١٥	الواحدية - الظهور والصرف	٣٧	بعض الحكماء وبعض المجانين
١٦	الوجود السارى - الربوبية	٣٨	الفلك المتأثر - المعدن وأنواعه
١٧	المالكية	٣٨	النبات ٣٩ الحيوان
١٨	الأسماء والصفات النفسية	٤١	الإنسان
١٩	حضرة الأسماء الجلالية	٤٢	فائدة معرفة النفس
٢٠	حضرة الأسماء الجمالية - عالم الإمكان	٤٢	تعليق على المرتبة الأربعين

(تم الفهرس)



0405942

يطلب من :

مكتبة الحسين

٩١ شارع جوهر القائد بسيدنا الحسين بمصر - تليفون ١٨

المطبوعات الآتية

١٥ ديوان خطب ومواعظ الجنيدى لولى الله محمد الجنيدى الشهير بالمسكين

٤. عاشوراء وتحقيق وجود رأس الحسين بمقامه المعروف بالقاهرة للعلامة
الاجهورى بتحقيق فضيلة الأستاذ الشيخ محمد مصطفى أبو العلا
المفتش بقسم الوعظ والإرشاد بالأزهر الشريف

٣ نسيم السحر تأليف الإمام عبد الكريم بن ابراهيم الجبلى

٣ هم بطنى عبطى - للعارف بالله الشيخ محمد الجنيدى - بتقديم وتحقيق
وتعليق الأستاذ بدوى طه علام المدرس بالمدارس الأميرية

٣٠ السمر الواعظ - الجزء الأول والثانى - علم . أدب . تاريخ . اجتماع
أخلاق . وعظ . قصص . تأليف الأستاذ الشيخ محمد محمد يوسف
إمام وخطيب مسجد وزارة الأوقاف بالريانة

٢٥ قوانين التشريع على طريقة أبى حنيفة وأصحابه - الجزء الأول والثانى
فى الطهارة والصلاة . تأليف فضيلة المرحوم محمد محمد جابر من علماء الأزهر